

El concepto de Dios en América Latina¹

Marco Baker

Muchos de los buses y camiones que veo en Tegucigalpa, Honduras tienen frases religiosas pintadas en sus vidrios o en sus carrocerías que dicen: "El Señor es mi pastor," "Dios me guía" o "Jesús es el Señor." Tal vez la frase más común es: "Dios es amor." La pregunta ante esto es: ¿Pintan los conductores estas frases en sus vehículos como una proclamación de convicción; o los rótulos, los crucifijos pegados en el tablero, y las calcomanías de Jesús y María son formas usadas para garantizar una bendición perpetua? ¿Son una forma de tratar bien a Dios con la esperanza de que Dios en su voluntad guardará el vehículo en las calles congestionadas de la ciudad y en las peligrosas curvas en las montañas?

La frase "Dios es amor" también se oye habitualmente en coros provenientes de iglesias en América Latina. ¿Concuerdan las palabras con lo que las personas sienten? Stan Slade ha presenciado muchas reuniones de iglesias en América Central. Él observa que "Dios es confesado como bueno, pero experimentado como lejano, estricto y, aunque nadie se atreve a decirlo, injusto."²

Mi interacción con hondureños me ha llevado a una conclusión similar. La mayoría percibe a Dios como una figura acusadora que los castiga si son malos y que puede recompensarlos si son buenos. Muchos creen que Dios es amor, pero en el fondo de su corazón ellos, al igual que otros, experimentan a un Dios distante y estricto. Viven con esta contradicción. Como Stan Slade observa, creen que Dios es bueno, pero aún así creen que Dios los castigará si faltan a los cultos de la iglesia.³

En este artículo exploraré tres factores que influyen en el concepto que los latinoamericanos tienen de Dios: su herencia católica (española-romana,) el machismo y su experiencia de autoridad. El hecho de que este ensayo enfoca América Latina no quiere decir que personas de otras sociedades no tienen problemas en su concepto de Dios. El objetivo es entender la situación en este contexto. Al final, expondré propuestas de cómo comenzar a mejorar la situación. Obviamente hay mucha diversidad en parte del mundo y debemos tener cuidado en generalizar de nuestro al otro. El contexto específico de este ensayo es las iglesias evangélicas de Honduras. Sin embargo he podido corroborar cosas similares en otros lugares de América Latina. Entonces aunque obviamente lo que describo aquí no es cierto para todo individuo y es menos presente en unos contextos que en otros, sin embargo creo que sí tiene relevancia para muchos contextos y personas en América Latina.

Hace cuarenta años, Diego, un niño de un barrio de Tegucigalpa, pasó el fin de semana santa sentado tranquilamente dentro de la casa. Sus padres le dijeron que en esos días Jesús estaba en el sepulcro y Dios podría molestarse si la gente hacía ruidos fuertes o se movían demasiado. Diego se esforzó por cumplir, aunque muchas veces fracasó. Sus padres sin embargo no podían gritarle o pegarle. Ellos también tenían que estar quietos y tranquilos. Los castigos esperaron silenciosamente para el día de resurrección. Cuando el movimiento fue permitido otra vez, Diego obtuvo en una sesión todas las palizas que su padre no pudo darle los dos días anteriores. ¿Cuál fue el concepto que Diego tuvo acerca de Dios? Esta es la pregunta que queremos tener presente a lo largo de este artículo, cuestionando cómo las cosas discutidas

¹(La versión original fue publicado en: *Boletín Teológico: Revista de la Fraternidad Teológica Latinoamericana* Año 28 [61, 1996] 39-55.)

² Stan Slade, "La espiritualidad popular como dominación," inédito, 4. (En inglés: "Popular Spirituality as an Oppressive Reality," *American Baptist Quarterly* 11 (1992): 145-158).

³ *Ibid.*, 3.

podrían afectar el concepto que una persona tiene de Dios. Al final preguntaremos cómo podemos ayudar a personas como Diego a formarse un concepto diferente de Dios.

La herencia católica española romana y el concepto de Dios en América Latina

La forma de cristianismo que llegó a América Latina hace quinientos años no fue el simple catolicismo romano, sino el catolicismo romano-español.⁴ Ocho siglos de influencia islámica dejaron sus marcas en muchos aspectos de la cultura española incluyendo su religión cristiana. Tres ejemplos de esta influencia son la guerra santa, la fusión de iglesia y estado, y la religión moralista. Estas tres desviaciones del cristianismo bíblico no fueron únicas para España. La influencia islámica, sin embargo, reforzó estas tendencias y se volvieron más pronunciadas en España.

Reflexionando en el Cristo que España trajo a América, Juan Mackay escribe: ¿Fue realmente Él quien vino, o fue otra figura religiosa que portaba el mismo nombre y algunas de sus marcas? Pienso a veces que el Cristo, de paso al occidente, fue encarcelado en España, mientras otro que tomó su nombre se embarcó con los cruzados españoles hacia el Nuevo Mundo, un Cristo que no nació en Belén sino en Noráfrica.⁵

La cruz y la espada invadieron juntas América Latina. El Dios que zarpó hacia América hablaba con un marcado acento musulmán. Este Dios vino envuelto en la gloria de la corte española, y arribó en medio de la conquista, la violación y la conversión forzada.

La diseminación del cristianismo en América Latina

La conquista produjo notorias historias de conversiones forzadas y bautismos en masa. La desalentadora tarea de unos pocos evangelizando millares llevó a una definición superficial de conversión.

Los misioneros pensaban que bastaba con que supieron algo del monoteísmo cristiano, la doctrina de la redención en Cristo, el Padrenuestro y el Avemaría. Algunos que parecían tímidos, y que por ello no podían repetir lo que se les enseñaba, también fueron bautizados. . . Casi todos los misioneros cuentan haber bautizado centenares en sólo un día, y haber repetido esa práctica durante varios años.⁶

Algunos sacerdotes seculares acusaron a los misioneros de un bautismo muy simplificado: "no de bautizar a las gentes sin la debida preparación, como cabría pensar, sino de simplificar en demasía el rito bautismal."⁷

⁴ Podría incluir a Portugal y llamar a esta la forma Iberiana de Catolicismo, pero me enfocaré en España. Es la sola influencia en la parte de Latinoamérica en que he vivido.

⁵ Juan Mackay, *El otro Cristo Español* (Guatemala: Semilla, 1988) 115. Mackay acredita al pensador español Miguel de Unamuno, y el escritor Guerra Junquero, por esta observación. Guerra J. Dijo, "El Cristo Español nació en Tánger."

⁶ Justo González, *Y hasta lo último de la tierra: una historia ilustrada del Cristianismo. Tomo 7: La era de los Conquistadores*, (Miami: Editorial Caribe, 1980) 91.

⁷ *Ibid.*, Esta situación no fue única para la conquista o para los españoles. Teológicamente la sacramentología de *ex opere operato* preparó el camino para estos bautismos en masas, y explica la preocupación por como realiza el rito. Carlomagno había practicado similares métodos de

Los Conquistadores pusieron mucho énfasis en los ritos, pero muy poco en la dimensión ética del cristianismo. Por ejemplo, el destacamento de Cortés se preocupó sobre cómo responder al regalo de unas mujeres nativas. El sacerdote les dio una solución: aceptaba bautizar las mujeres para que los hombres no se ensuciaran teniendo relaciones sexuales con inconversas. Si las mujeres entendían o no la instrucción traducida, no preocupaba a los hombres (o el sacerdote): lo que contaba era el bautismo en sí. Cuando los españoles dejaban las aldeas, destruían los ídolos de las personas y frecuentemente dejaban a los sacerdotes aztecas encargados de cuidar la imagen de la Virgen y de la cruz. Desde su punto de vista era más apropiado que un sacerdote azteca hiciera esto, que una mujer "bautizada."⁸

Las ejecuciones parecían aún más incongruentes. Por ejemplo, el cacique araucano, Caupolicán, pidió ser bautizado antes de su ejecución.⁹ Había sido instruido en la fe cristiana y posteriormente bautizado. "Después de aquello, los cristianos que tan exaltado gozo habían sentido por su conversión, lo hicieron sentarse en una aguda estaca y lo atravesaron con sus flechas."¹⁰

Hautey, cacique indígena de Haití, nos da una idea de la impresión general que los cristianos españoles dieron a los pobladores de América. Después de ser condenado a la hoguera, su confesor lo exhortó a convertirse para poder ir al cielo. Hautey preguntó si había cristianos en el cielo. Cuando ellos le contestaron afirmativamente, él optó por ir al infierno y rechazó el bautismo.¹¹

La brutalidad y la codicia por el oro ciertamente fueron una parte significativa de la primera impresión que tuvieron los nativos de los españoles y del cristianismo. Con el transcurso del tiempo, sin embargo, la actitud hacia los rituales y las imágenes probablemente causó un impacto más duradero. Todavía se aprecia hoy la actitud manifestada por Cortés, de poner cruces en lados opuestos de sus campamentos para protegerse del malvado. Es significativo que él dijera a los aztecas inconversos que podrían emplear la cruz de la misma manera.¹² La imagen en sí misma poseía el poder.

Como una nota final, en esta sección, debemos reconocer que una minoría de los españoles que vinieron a América elevó sus voces contra las prácticas comunes. Bartolomé de Las Casas, el más famoso de este grupo, promovió y practicó la evangelización sin armas. En 1547, Cristóbal de Pedraza, obispo de Honduras, escribió:

¿No es acaso gran injusticia que por la fuerza deban los naturales estar en las casas de los españoles contra su voluntad, siendo libres? y que los maten a palos y golpes y a coces y los amarren a palos como a esclavos y que no tengan quien les

bautismo. En muchas maneras este tipo de evangelismo se remonta a Constantino. En el tiempo de Constantino la Iglesia encontró el problema de millares que quisieron convertir al Cristianismo. La Iglesia cambió de un énfasis en el discipulado a la necesidad de usar ritos y códigos morales para definir quién era parte de la comunidad (c.f. Jacques Ellul, *La Subversión del Cristianismo* (Buenos Aires: Ediciones Carlos Lohlé, 1990).

⁸ Richard C. Trexler, "Aztec Priests for Christian Altars," in *Church and Community 1200-1600: Studies in the History of Florence and New Spain* (Rome: Edizioni Di Storia E Letteratura, 1987) 469-492.

⁹ A menudo los españoles dijeron a la persona condenada que ellos podrían recibir una forma más deseable de ejecución si la persona aceptó ser bautizada (Mackay, 61).

¹⁰ *Ibid* 62. En un sentido ellos vieron la ejecución como una precaución contra la posible no perseverancia en la fe.

¹¹ Eduardo Galeano, *Memoria del fuego (I): los nacimientos* (Mexico, D. F.: Siglo Veintiuno Editores, 1982) 67.

¹² Trexler, 483.

proteja. . . Yo soy el Padre de los Indios.¹³

La mezcla de religiones

La confianza en la eficacia de los ritos e imágenes preparó una plataforma para el sincretismo. Los españoles derribaron las imágenes indígenas y pusieron en su lugar imágenes cristianas. Construyeron catedrales cristianas sobre los cimientos de los templos destruidos. ¿Veneraba la gente la cruz o la imagen que ellos recordaban que estuvo en su lugar? En el caso de Cortés podríamos preguntarnos: ante los ojos nativos, ¿la cruz hizo cristiano al sacerdote azteca o la presencia del sacerdote azteca hizo a la cruz y a la Virgen María parte de la religión azteca?

No existe la menor duda de que aún hoy en día hay rastros evidentes de la religión indígena en la Iglesia Católica. El debate es cómo interpretar esta mezcla. Gennet Maxon Emery describe dos puntos de vista opuestos. Por un lado están aquellos que ven una fusión de los dos sistemas dentro de uno nuevo, el que se constituye en algo completamente diferente. En contraste están aquellos que piensan que la iglesia toleró las costumbres de las personas, costumbres que fueron santificadas por su adopción en la iglesia. Después de un tiempo sus raíces paganas han sido olvidadas.¹⁴

La segunda perspectiva parece correcta sólo en el sentido de que mucha gente hoy no podría identificar las raíces indígenas de ciertos elementos del catolicismo popular. Pero esto no significa que esos elementos no continúen como componentes extraños dentro del catolicismo. Es ingenuo pensar que el proceso de adopción podría tener lugar sin afectar a la madre iglesia, aún si sólo fuera reforzando elementos que la iglesia española en sí misma había ya tomado de fuentes no cristianas. Por ejemplo, los mayas, como los españoles, tenían una jerarquía de expertos religiosos. La gente común no tenía que saber mucho acerca del lado complicado de la religión. Sólo participaba en los rituales.¹⁵

Hubo varias religiones en el tiempo de la conquista. Los esclavos trajeron otras de África. Este factor, combinado con las diversas maneras en que el sincretismo es evidente hoy, impide desarrollar afirmaciones universales sobre el impacto de las religiones indígenas en el concepto latinoamericano del Dios cristiano. Podemos generalizar diciendo que al ropaje musulmán que el cristianismo español trajo cuando llegó a América se le añadieron algunos trajes de las religiones indígenas. Solamente en relación con un lugar específico podríamos preguntarnos cuáles son estos trajes y cómo ellos afectan directamente el concepto de Dios que tiene ese pueblo.

María

Hay numerosos ejemplos de ritos o festividades indígenas que han sido integrados dentro de las celebraciones cristianas.¹⁶ Tal vez, la fusión más común tuvo como centro a María. Los

¹³ Enrique Dussel, *Historia de la iglesia en América Latina*, Tercera edición, (Barcelona: Editorial Nova Terra, 1974), 99. Ver también, Justo L. González, "Voices of Compassion Yesterday and Today," in *New Face of the Church in Latin America*, ed. Guillermo Cook (Maryknoll, NY: Orbis, 1994), 3-12. Debemos también notar que España, en contraste con los países Europeos del norte, al menos discutieron el tratamiento apropiado de la población indígena en las tierras que ellos colonizaron. La leyenda Española puede ser negra, pero no es más negra que otros poderes imperiales en Europa.

¹⁴ Gennet Maxon Emery, *Protestantism in Guatemala: Its Influence on the Bicultural Situation, with Reference to the Roman Catholic Background* (Cuernavaca: Centro Intercultural de Documentación, 1970) 2/3.

¹⁵ *Ibid.*, 2/6.

¹⁶ Dussel ofrece un ejemplo gráfico de un día de celebración Epifánica (116-118).

indígenas fácilmente relacionaron a María con las formas femeninas de divinidad propias de su religión, como madre de la tierra o la diosa de la tierra.¹⁷ El ejemplo más popular de este sincretismo es la Virgen de Guadalupe, de México. Octavio Paz escribe:

No es un secreto para nadie que el catolicismo mexicano se concentra en el culto a la Virgen de Guadalupe. En primer término: se trata de una Virgen india; en seguida: el lugar de su aparición (ante el indio Juan Diego) es una colina que fue antes santuario dedicado a Tonantzin, "nuestra madre," diosa de la fertilidad entre los aztecas. . . La Virgen es el consuelo de los pobres, el escudo de los débiles, el amparo de los oprimidos. . . Y hay más: Madre universal, la Virgen es también la intermediaria, la mensajera entre el hombre desheredado y el poder desconocido, sin rostro: el Extraño.¹⁸

Mucho podría decirse en relación con María y América Latina.¹⁹ Para nuestro propósito, sin embargo, el punto más significativo es la manera en que María se ha convertido en una figura accesible en contraposición al distante y poderoso Dios Padre, y a un Cristo colgado de una cruz.

El Cristo de América Latina

Los españoles dieron a América Latina dos imágenes de Jesús: un infante en los brazos de su madre y una víctima sangrante y sufriente. "Es el cuadro de un Cristo que nació y murió, pero que no vivió jamás."²⁰ Por lo tanto, ellos perdieron las implicaciones éticas y teológicas de la vida de Jesús, teológicas en el sentido que Jesucristo es la revelación de Dios.²¹ Por medio de Jesucristo los cristianos pueden entender quien es Dios y tener la confianza de que Dios comprende desde la experiencia la situación humana. No solamente perdieron al Jesús que vivió; el énfasis en la muerte de Jesús tendió a desplazar cualquier atención dada al Jesús resucitado que vive.²² "Ni se concibe ni se experimenta su señorío soberano sobre todos los detalles de la existencia, Rey Salvador que se interesa profundamente en nosotros y a quien podemos traer nuestras tristezas y perplejidades."²³

Esto no quiere decir que Cristo no haya desempeñado un papel en el catolicismo de América Latina. Sin embargo, su papel ha sido limitado. La figura lastimosa de Jesús provee una llave de seguridad emocional en medio de su sufrimiento. "En contraste con el Cristo agonizante, María con una belleza radiante es la benevolente que está accesible y siempre dando. Es María quien tiene compasión por la multitud, y es la contemplación de este símbolo que trae tranquilidad y un sentido de esperanza."²⁴

Las personas también se inclinan ante los santos en América Latina.²⁵ La idea de los

¹⁷ Eduardo Galeano, *Memoria del fuego (II): Las caras y las máscaras* (Mexico, D. F.: Siglo Veintiuno Editores, 1984) 17-18.

¹⁸ Octavio Paz, *El laberinto de la soledad* (México: Fondo de Cultura Económica, 1959) 71.

¹⁹ Por ejemplo ver Pablo Alberto Deiros, *Historia del cristianismo en América Latina*, (Buenos Aires: Fraternidad Teológica Latinoamericana, 1992), 186.

²⁰ Mackay, 128; ver también Deiros, 191.

²¹ Esto fue empeorado porque, hasta recientemente leyendo la Biblia no fue animado, y de hecho a veces desanimado (Mackay, 130).

²² Una muestra de esto es que Viernes Santo es un día tomado muy seriamente con procesiones solemnes. El Domingo Santo recibe poca atención especial. Podría pasar como otro domingo.

²³ Mackay, 130.

²⁴ Eugene Nida, *Understanding Latin Americans* (Pasadena: William Carey Library, 1974) 126.

²⁵ En muchos sentidos Jesús esta a nivel de los santos, al menos en relación con los actos de devoción para Jesús y los santos. Un indicador de esto es la pluralidad de Cristos que hay.

santos se relacionó bien con algunas religiones indígenas donde las personas suplicaban a diferentes dioses según sus necesidades. El carácter jerarquizado de la iglesia contribuyó a la lógica de los santos, como también lo hizo la práctica cultural española de buscar a un amigo que tuviera influencia en los poderes más altos. ("Hagan lo que hicieren la ley o la justicia, un amigo puede deshacerlo.")²⁶

María, Jesús, y los santos continúan siendo figuras de tremenda veneración religiosa. La gente practica varios ritos para buscar y obtener protección y favor o expresar agradecimiento. Esto refuerza la noción de un Dios distante a quien es mejor buscarlo a través de mediadores. Además, como la perspectiva implícita en estos rituales influye en otras áreas de la vida cristiana, como los sacramentos, a ellos también se los ve vistos como maneras de ganar el favor de Dios. Estas actividades religiosas populares tienen la tendencia a desviar la atención de las personas de las causas concretas y posibles soluciones de sus problemas y, por lo tanto, han facilitado su dominación y opresión.

La situación actual

Se ha intentado describir las características generales del catolicismo romano, pero esto no quiere decir que fuera una entidad monolítica en el tiempo colonial ni en el día de hoy. Enrique Dussel, historiador católico, brinda una tipología que ofrece seis respuestas al cristianismo en la época colonial.²⁷

Dussel nota que, como en el pasado, hoy típicamente los latinoamericanos se denominan "católicos" por haber sido bautizados como tales.²⁸ No está de acuerdo con aquellos que consideran a América Latina un continente católico simplemente porque más del noventa por ciento de las personas están bautizadas. Dussel señala que esta conclusión "desconcierta el valor de la conciencia y la libertad en la aceptación humana de la Gracia propuesta por Jesucristo en los sacramentos: postura de cristiandad medieval o colonial." Considera a América Latina parcialmente evangelizada, pero igualmente una "tierra de misión."²⁹

(Cristo del sepulcro en Amameca, México; el Cristo de Esquipulas en Guatemala; el Cristo milagroso Cristo en Buga, Colombia, etc...) También hay ritos específicos practicados para el niño Jesús, el Cristo de la cruz, etc... (Deiros, 157, 191-2).

²⁶ Mackay, 17.

²⁷ 1. Unos pocos tenían una fe clara y consciente.

2. La gran masa de los misioneros, algunos laicos, e indios "trataron de realizar la misión aunque mezclaron inconscientemente, en muchas ocasiones, elementos hispánicos y cristianos como idénticos."

3. "La gran mayoría de los conquistadores, colonos e hispánicos, al igual que los criollos y paulatinamente los mestizos, que unificaron totalmente los fines del Imperio hispánico con la Iglesia católica, hasta el punto de poseer un *mesianismo hispánico*. Se es cristiano por el hecho de ser hispánico, de ser bautizado, y de cumplir ciertos preceptos de la iglesia, sin que esto exija, realmente aunar existencialmente la conducta al Evangelio."

4. "La gran mayoría de los indios bautizados pero *no totalmente catequizados* ni profundamente convertidos. . . su fe o comprensión no habían sido lo suficiente educadas para abarcar el dogma y su exigencias."

5. Unos indios tenían poco contacto con la civilización hispánica y quedaron sustancialmente paganas.

6. Otros pocos grupos de indios, propiamente paganos, no tuvo ningún contacto. (Dussel, 128-130).

²⁸ Dussel, 193.

²⁹ *Ibid.*, 197.

Aunque no es mi intención insinuar que el típico latinoamericano que Dussel describe tiene exactamente la misma idea del español que llegó en el siglo 16, o la misma comprensión de cristianismo que los indígenas bautizados por ellos,³⁰ estoy argumentando que el catolicismo romano- español y la manera en que fue introducido en América Latina continúa produciendo un enorme impacto hoy.

Impacto en el concepto que las personas tienen de Dios

En el cristianismo bíblico el acto de importancia fundamental en la relación entre los seres humanos y Dios no es un acto humano sino un acto de la gracia de Dios en Jesucristo. Sobre esta base, por ejemplo, el Espíritu Santo es dado, no ganado. La acción cristiana y el interés ético son maneras de responder al amor de Dios y no de ganar su aceptación.

La importancia extrema dada a los rituales ha contribuido a cambiar todo esto. El énfasis se ha puesto en la acción humana, vista como una manera de ganar algo de Dios o una manera de evitar al castigo. Stan Slade observa que esto ha entrado en las iglesias evangélicas aunque en sus enseñanzas están en contra de los rituales católicos. "A fin de cuentas, al llegar al templo, lo único que se espera es agradar al Dios lejano y estricto con asistir al culto." Slade explica que la gente piensa que "Dios sólo responde a las necesidades de los que se sacrifican por él en los cultos, las vigilias y los ayunos."³¹ Estas mismas personas criticarían a quienes van arrodillados a la Virgen de Guadalupe o sentirían lástima por ellos, pero ¿es muy diferente su actitud hacia Dios?

La influencia musulmana en el concepto español de Dios, la unión entre la iglesia y un país poderoso, y la jerarquía dentro de la iglesia se combinan para facilitar que muchas personas perciban a Dios como distante y poderoso. Como ya observamos, la importancia dada a María y a los santos como mediadores es entendible en este contexto. Desafortunadamente esto también refuerza el concepto erróneo de un Dios distante y severo.

Vientos de cambio

Se han producido cambios significativos, especialmente en los últimos Cincuenta años, en relación con los temas discutidos en esta sección. El más radical de ellos, sin embargo, sólo impacta a un pequeño porcentaje de latinoamericanos.

Los evangélicos han trabajado por presentar a un Jesús que vivió y vive.³² Teológicamente es un avance bajar a Jesús de la cruz y presentarle como un salvador amoroso. Pero eso en sí mismo no corrige completamente la imagen de un Dios distante y acusador que la gente lleva profundamente dentro de sí. Juan Stam recuerda una clase de escuela dominical en que un niño le dijo: "Me gusta Jesús, pero el Padre me parece muy bravo y le tengo mucho miedo."³³

Muchos católicos han desarrollado en los últimos tiempos más conciencia del Jesús que vivió y vive. En parte esto sucedió simplemente porque pusieron la Biblia en las manos de los laicos y capacitaron a los celebradores de la palabra para dirigir estudios bíblicos. Los teólogos

³⁰ Especialmente porque acabo de señalar que no había un entendimiento monolítico.

³¹ Slade, 3.

³² No quiero insinuar en una forma general que el catolicismo romano es el problema y la iglesia evangélica es la solución en relación a este tema. Aspectos de muchas formas del cristianismo evangélico traídas a Latinoamérica han reforzado conceptos erróneos de Dios, o al menos no los han corregido. Esto, sin embargo, es material para otro documento. Yo escogí enfocarme en el catolicismo romano español en este material debido a su significación fundamental y universal en América Latina.

³³ Juan Stam en una carta al autor, 27/12/93.

de la liberación y los que simpatizan con esta teología han dado un gran énfasis a la vida y ministerio de Jesús. Subrayaron el seguir su ejemplo y no simplemente el participar en los rituales y, como los evangélicos, han desarrollado modelos de la iglesia menos jerárquicos. Todo esto ha mejorado en alguna medida la situación. Sin embargo, todavía hay mucho por hacer en relación con este problema.

El machismo

La información de la sección anterior es algo que he descubierto por medio de la lectura. Por el contrario, el machismo es algo que casi todo aquel que lee este artículo conoce de primera mano. Casi todos lo han experimentado y observado. Es un fenómeno complejo. Las simples explicaciones de su historia no logran captar su complejidad. Tanto el hombre como la mujer están involucrados en perpetuarlo hoy, y ambos sufren por su causa, como también los niños.

Impacto en el concepto de Dios que tiene la gente

Gran parte del impacto del machismo en el concepto de Dios que tienen los latinoamericanos se relaciona con la manera en que experimentan la autoridad, tema que analizaremos en la siguiente sección. Sin embargo, además de ser una figura con autoridad, a Dios también se le percibe comúnmente como hombre, como Dios el Padre. Es natural entonces que la experiencia de los latinoamericanos con padres machistas influya en la manera en que ellos conciben a Dios.

En contraste con una madre (María) que está allí cercana a ellos, muchos podrían captar fácilmente a Dios como un padre que aparece sólo regañando y mandando, o tal vez como un padre ausente. Frente a un arrebato violento, muchos niños y mujeres piensan que es mejor estar quietos y soportar. Si estas experiencias influyen en la manera en que las personas piensan acerca de Dios el Padre, es probable que crean que sería sabio intentar aplacar a este Dios potencialmente violento para que su próximo golpe no caiga sobre ellas.

El machismo ayuda a nuestra comprensión de la devoción a María. No es simplemente un tema de doctrina incorrecta. María desempeña un papel significativo para los que viven con un Dios distante, acusador, y "machista." Al corregir la situación tenemos que tratar con el concepto de Dios que tienen las personas y, por lo tanto, con el machismo.

Un problema más específico en relación con el machismo se presenta para los que enseñan la teoría tradicional de la satisfacción en la redención, basada en el pensamiento de Anselmo. Anselmo (1033-1109) vivió en una época en que el honor era un tema importante. Señaló que Dios no puede "perdonar misericordiosamente los pecados, sin que antes se le pague por el honor que se le ha quitado." Debido a su propia naturaleza, Dios debe conservar y preservar "el honor de su propia dignidad."³⁴ Como lo entendió Anselmo, el pecado sólo puede ser perdonado si el honor de Dios es preservado por la muerte de un ser humano sin pecado. La muerte de Jesús satisface a Dios. En cualquier cultura, esta imagen presentada como la razón de la cruz puede conducir a las personas a percibir a Dios como una figura enojada y exigente, que sólo Jesús puede aplacar.³⁵ En América Latina las personas podrían relacionar cualquier disputa de honor con el machismo. Por lo tanto, esta presentación de la doctrina de la redención podría reforzar la noción de un Dios "machista." El énfasis en los conceptos de honor y satisfacción también facilitaría que las personas relacionen a Dios con otras autoridades exigentes en su vida.

³⁴ Anselmo de Canterbury en Juan Driver, *La obra redentora de Cristo y la misión de la iglesia*, (Buenos Aires: Nueva Creación, 1994) 54.

³⁵ Ver Driver, *La obra redentora de Cristo* para la discusión de este problema y una exposición de la diversidad de imágenes bíblicas de la redención.

Este es el tema de nuestra próxima sección.

La experiencia de autoridad

No es mi propósito argumentar ni a favor ni en contra de un patrón universal latinoamericano de autoridad con causas identificables. Simplemente me concentraré en cómo la gente (específicamente los hondureños) percibe y experimenta la autoridad en su vida.

Soldado/Autoridad

El hecho de que una persona que no es hondureña y tiene otra cultura escriba este artículo presenta algunas ventajas y desventajas. He vivido en Honduras diez años --una considerable cantidad de tiempo-- pero nunca entenderé algunas cosas como quienes nacieron y crecieron en esta cultura. Por otro lado, puedo ver algunos detalles que otros no pueden ver precisamente porque vengo del exterior. Por ejemplo, me llaman la atención algunas cosas que pasan de vez en cuando y que los hondureños toman como normales: la policía que detiene los buses y pide los documentos de identidad de las personas, o los soldados con ametralladoras patrullando las calles de las ciudades. Obviamente, podría mencionar grandes abusos de poder, pero me pregunto cómo estos pequeños sucesos "normales" impactan a las personas. ¿Cómo afectan su dignidad? ¿Cómo afectan la manera en que perciben la autoridad?

Por muchas razones, que los lectores conocen, las personas ven a las fuerzas de seguridad con más miedo que respeto. Por el contrario, cuando yo era pequeño mis padres me enseñaron a ir a la policía si yo me perdía o necesitaba ayuda. Pienso tristemente que muchos padres hondureños probablemente enseñan a sus hijos lo opuesto: "Manténganse distantes de la policía".³⁶

Maestros

Cuando los hondureños se refieren a los maestros de la escuela primaria, que son los únicos maestros que muchos hondureños tienen, muy a menudo no hablan de una figura cariñosa sino de alguien severo y exigente, que golpea en los dedos con una regla. Stan Slade observa que muchas veces en lugar de motivar positivamente a los estudiantes, los maestros les tratan como seres inferiores usando su lengua como un "látigo verbal."³⁷

Líderes políticos

El siglo 19 fue la época de caudillos en América Latina. La lucha por la independencia había dado lugar al desarrollo de fuertes líderes militares. Antes de que las nuevas instituciones nacionales se hubieran consolidado, la autoridad personal del caudillo llegó a ser la autoridad. El poder del caudillo no radicaba en un título o una posición de autoridad, ya que consiguió ésta por la fuerza y luego mantuvo esa posición.³⁸

³⁶ En este punto yo tengo amigos afro-americanos y latinos cuya experiencia en Los Estados Unidos es más similar a la hondureña que a la mía en Los Estados. Esto ofrece otro ejemplo de la necesidad de no generalizar todo esto como un problema específicamente latino.

³⁷ Slade, 9.

³⁸ Algunos definen caudillismo estrechamente refiriéndose a aquellos militares del siglo XIX. Otros argumentan que las raíces del caudillismo están en la España feudal y ven una continuidad en los dictadores del siglo XX. Algunos usan el caudillismo como un término descriptivo general relacionado con el autoritarismo y por ejemplo pueden hablar del padre como el caudillo de la familia. No entraré a esta discusión y en general voy a usar otros términos para líderes en el presente.

El caudillo por medio del carisma, la astucia, la fuerza y la valentía desarrolló un grupo de seguidores que le brindaron lealtad. Con su apoyo se convirtió en la autoridad absoluta en un área geográfica determinada. El caudillo, sin embargo, tenía que dar algo a los que lo apoyaban y ellos a su vez esperaban recibir algo de él.

Podemos encontrar similitudes con los políticos actuales. Las campañas políticas venden a la persona, no el programa. En muchos casos podemos ver que los ciudadanos eligen a un hombre fuerte. El espera mandar y la gente espera que él mande. El diputado y la diputada son vistos como un medio por el cual los ciudadanos de su localidad pueden conectarse con los beneficios dados por el líder en poder; un medio para conseguir un trabajo en el gobierno, un nuevo edificio para una escuela o recibir algún otro favor.

Muy pocos hondureños conocen al presidente; la gran mayoría ni tienen la esperanza de hablar personalmente con un diputado. Cuando tienen una necesidad buscan a una persona que les resulte conocida y que esté más cercana a los que tienen poder. Su esperanza es que esta persona influya en alguien de una posición más alta.

Oficiales militares

Les he preguntado a muchos hondureños qué piensan de los militares. Me han respondido con palabras como las siguientes para calificarlos: abusadores de autoridad, opresores, violentos, injustos e inaccesibles. Los hondureños describen sus sentimientos por los militares con palabras como: miedo, repugnancia, odio y falta de confianza.

Pastores

No quiero generalizar y decir que los pastores desempeñan el papel de cacique o caudillos en sus congregaciones. Aunque he visto ejemplos de pastores autoritarios, también he visto pastores que practican otro estilo de liderazgo. Otros tienen momentos autoritarios, pero en general no continúan con ese modelo. Al mismo tiempo, probablemente sería correcto decir que muchos evangélicos hondureños han tenido pastores autoritarios. En muchas iglesias, aunque haya apariencia de un liderazgo compartido con ancianos o un concilio, normalmente sus miembros saben quien manda verdaderamente.³⁹

Relación con el machismo

Muchas veces es difícil distinguir el machismo del autoritarismo. Por ejemplo, Octavio Paz escribe: "La frase 'yo soy tu padre' no tiene ningún sabor paternal, ni se dice para proteger, resguardar o conducir, sino para imponer una superioridad."⁴⁰ Un padre, ¿manda como expresión de orgullo y poder masculino, o está imitando modelos de autoridad (caudillismo) que ha visto? La diferencia es imprecisa, especialmente porque el machismo ha influido en la manera en que los caudillos expresaron su poder y afecta las otras expresiones de autoridad descritas en este artículo.

Impacto en el concepto de Dios que tiene la gente

Podríamos hablar de otras figuras de autoridad, como el jefe o el patrón, que afirmarían nuestra observación básica: superioridad, orgullo, y poder tipifican las expresiones comunes de autoridad en Honduras. Esto no quiere decir que todas las figuras de autoridad muestran estas características. Ni quiere implicar que estas características se exhiben de manera uniforme en una expresión de autoridad o en otra. Un soldado, un maestro, una madre o un padre pueden ser muy

³⁹ Para ser justo con los pastores debemos notar que mucha gente prefiere tener un pastor que mande. Requiere esfuerzo concertado no ser un pastor autoritario.

⁴⁰ Octavio Paz, 68.

estrictos de diferentes maneras. Tanto el presidente como el capataz comunican superioridad y distancia, pero no de la misma manera. Sin embargo, en un sentido general estos elementos caracterizan la manera en que los hondureños experimentan y ejercen autoridad en su vida.

Si las personas han vivido bajo autoridades que emplean la intimidación o la fuerza para respaldar sus exigencias, ¿qué pasa cuando estas personas vienen a la iglesia y se les informa que Dios es poderoso, la autoridad suprema, el Rey de reyes? Muchas de sus experiencias con sus autoridades probablemente influirán en la manera en la que ellos piensan acerca de Dios.

El enfatizar el poder y la autoridad de Dios naturalmente conducirá a las personas a pensar en este Dios todopoderoso como el gran maestro, el gran policía, el gran presidente, etc. Si las autoridades bajo las cuales vivieron han tenido un aire de superioridad que las ha hecho inaccesibles, probablemente perciban a Dios aún más lejos. Si los maestros fueron estrictos y aplicaron rígidamente una regla, entonces Dios probablemente tenga un gran ojo acusador y lleve un garrote. Un cristiano puede sentir menos temor por el garrote que otros, pero el punto significativo es que el garrote es parte importante de su concepto de este Dios poderoso.

No estoy diciendo que una persona automáticamente conciba a Dios como un corrupto y violento general o político simplemente porque se le dijo que Dios es poderoso. Seguramente en la iglesia también oír de la bondad y el amor de Dios. Mi tesis es que, comunicando de la misma manera el amor y poder de Dios, se hace difícil, si no imposible, que un latinoamericano experimente y comprenda la realidad del amor de Dios.

Hacia un nuevo concepto de Dios

Un número de elementos--especialmente los discutidos en este ensayo: la herencia católica romana-española, el machismo, y la experiencia de autoridad--han conducido a los latinoamericanos, incluyendo a muchos evangélicos, a experimentar un Dios falso y no el verdadero Dios de amor. Escuchando las oraciones de algunos bautistas en El Salvador, Stan Slade ha observado:

Los Hermanos y hermanas no hablan con un Dios de amor que está presente en todo momento. Hablan con un Dios severo y lejano, un Dios enojado y castigador. Pero no "hablan" con él, sino que claman a él desde lejos, rogando y suplicándole su misericordia. No confían en que el Señor los escuche, ni mucho menos en que los ame. Todo lo contrario: hay que ganar su favor; hay que merecer, hacerse "digno" o, por lo menos, comprar su bendición.⁴¹

Hasta aquí el propósito de este artículo ha sido comprender cómo las personas pueden percibir a Dios como alguien severo y distante, aunque verbalicen (o pinten en su vehículo) que Dios es amor. Ahora pasamos a otra pregunta. Empezamos con la historia de Diego, quien trataba de quedarse quieto el viernes santo, y hemos preguntado cómo la paliza del día de resurrección afectó su concepto de Dios. Ahora preguntamos cómo podemos ayudarlo a que cambie ese concepto y experimente la profundidad del amor de Dios. Esta sección tomará la forma de una lista de ideas en cuanto a cómo podemos empezar a ayudar a Diego y a muchos como él.

Jesús - Dios escogió venir a nosotros encarnado como un carpintero y no como una figura de poder y gloria. Debemos invitar a las personas a que vayan a Jesús y decirles que así comprendemos cómo él es Dios. Enfatizando que Jesús es la manera en que Dios decidió encarnarse y revelarse a nosotros, podemos decir que Jesús nos muestra el concepto que Dios

⁴¹ Slade, 5.

desea que tengamos de él. Si no vemos a Jesús con un garrote y ojos acusadores, estamos equivocados en concebir a Dios en esta manera. Especialmente debemos concentrarnos en situaciones en las que Jesús tuvo la oportunidad a acusar y condenar a personas "malas" y observar que él no actúa como las autoridades en nuestra vida (por ejemplo Lucas 7:36-50; 15; 19:1-10; Juan 8:1-11).⁴² Mi libro *¿Dios de ira o Dios de Amor?: Cómo superar la inseguridad y ser libres para servir* tiene más ejemplos. Debemos presentar la cruz como el lente a través del cual vemos la gloria y el poder de Dios.

El Dios de amor en el Antiguo Testamento - Fácilmente las personas ven imágenes de un Dios de ira en el Antiguo Testamento. Comencemos a cambiar esta concepción estudiando pasajes que establecen claramente que la misericordia de Dios es más grande que su ira y entonces intentemos leer el Antiguo Testamento desde este punto de vista.⁴³ Señalemos que el amor de Dios y el pacto precedieron a la ley. El amor de Dios no está condicionado a la obediencia humana ni siquiera en el Antiguo Testamento.

Imágenes maternas de Dios - En cualquier contexto es importante corregir el error de imaginar a Dios estrictamente como una figura masculina (o estrictamente femenina). En América Latina es especialmente importante mostrar que Dios no es una figura masculina machista. Empleemos más los textos bíblicos que describen a Dios por medio de imágenes tradicionalmente femeninas.

Machismo y autoritarismo en la iglesia – Una de las tesis principales de este artículo ha sido que las experiencias en la vida nos dan muchas de las herramientas que usamos para desarrollar un concepto de Dios. Entonces, un paso significativo y necesario es presentar a la gente experiencias diferentes, diversos modelos de autoridad. Tenemos que permitir que el Espíritu Santo sople vientos de renovación en la iglesia, cambiando los patrones de liderazgo jerárquico y de pastores autoritarios, y derribando las actitudes machistas.

Legalismo y rituales - La mayor parte de los evangélicos abandona la forma exterior de los rituales cuando deja la Iglesia Católica. Pero muchos llevan todavía la actitud y la transfieren a nuevas formas. Necesitamos confrontar esta actitud y el legalismo con el mismo vigor con que Pablo defendió el evangelio en Gálatas.⁴⁴ De hecho, la lectura de Gálatas sería un buen punto de partida. Gálatas ofrece la ventaja de atacar el legalismo, el cristianismo individualista, y los prejuicios raciales, sexuales, sociales y religiosos.⁴⁵

Historia - Comprendiendo el pasado, se nos proporcionan más posibilidades de tomar pasos de libertad en relación al pasado. Muchos latinoamericanos podrían beneficiarse al tener una mayor

⁴² Ver ejemplos de ese tipo de estudios bíblicos en los capítulos cinco y seis de Marcos Baker, *Centrado en Jesús* (Lima: Ediciones Shalom and Guatemala: Ediciones Semilla, 2013).

⁴³ Los siguientes libros ayudan en esta tarea: Abraham Heschel *Los Profetas* (Buenos Aires: Paidós, 1973) y Philip Yancey *Desilusión con Dios* (Vida:1991); Marcos Baker, *¿Dios de ira o Dios de Amor?: Cómo superar la inseguridad y ser libres para servir* (Buenos Aires: Kairos, 2007); y el artículo, Marcos Baker, "El Patetismo de Dios y el Patetismo de los Profetas," *Boletín Teológico: Revista de la Fraternidad Teológica Latinoamericana* Año 25, (49, 1993) 53-64 disponible en: <http://profmarkbaker.com/espanol/libros-y-articulos/> .

⁴⁴ Las raíces del legalismo están igualmente en los Estados Unidos, no podemos decir que es un problema que sólo viene de la herencia católica romana española.

⁴⁵ Ver Marcos Baker, *Gálatas*, Comentario Bíblico Iberoamericano (Buenos Aires: Ediciones Kairos, 2014); y capítulo tres de Marcos Baker, *Centrado en Jesús*.

conciencia de la historia de la conquista y de su herencia católica romana-española.

Redención - Como sugerí en la sección sobre el machismo, debemos evaluar cómo presentamos la doctrina de la redención. Podemos empezar usando una mayor diversidad de imágenes bíblicas relacionadas con la cruz y la redención.⁴⁶ También necesitamos dar más lugar a los conceptos legales hebreos en vez de dejar que los conceptos legales del Imperio romano influyan tanto en nuestro entendimiento de la redención.⁴⁷

Influencia griega - El “Cristo español”, como lo describe Juan Mackay, nos resulta un concepto útil. No podemos, sin embargo, echar toda la culpa a los españoles. Concebir equivocadamente que su poder omnipotente y su impassibilidad son las características más sobresalientes de Dios precede a los españoles del siglo 16 y cruza muchas fronteras. Tenemos que ayudar a las personas en las iglesias a entender que el Dios de Abraham, Isaac, y Jacob, el Dios revelado en Jesucristo es diferente del Dios que concebían los filósofos griegos.

Conclusión

Este artículo plantea que un problema fundamental es enfatizar el poder y la autoridad de Dios y así vincular a Dios con la experiencia de autoridades humanas. Por eso, aunque no aparece como una categoría separada, implícitamente en varias de las ideas mencionadas está la necesidad de dar menos énfasis a la gloria y al poder de Dios. Algunos van a rechazar esta idea sosteniendo que Dios es todopoderoso, que la Biblia habla de su poder y gloria, y que por lo tanto no sería bíblico quitar el énfasis en estas características.

Ante este rechazo presento tres respuestas. Primero, tenemos que preguntarnos si el concepto que viene a la mente de la gente cuando hablamos del poder y la autoridad de Dios se deriva más de la Biblia o de su experiencia. Creo que la manera en que muchos conciben el poder de Dios no es bíblica. Segundo, la Biblia brinda muchas características de Dios. En un contexto dado y por razones pastorales podemos subrayar algunas más que otras, pero no omitir ninguna. Tercero, tenemos que poner menos énfasis en el poder y la autoridad de Dios e interpretarlos nuevamente como lo hace Dios en Jesús, aun en el Antiguo Testamento. Cuando introduzco una canción que habla de la majestad y el poder de Dios, animo a la congregación a pensar en la cruz.

Como muestra la lista de ideas, el propósito no es solamente hablar menos del Dios todopoderoso, sino más bien enfatizar el amor y la compasión de Dios. Estas características deben reafirmarse continuamente y el distante Dios acusador tiene que ser destronado. Terminaré con dos escenas de la Biblia que he usado en estudios bíblicos y sermones como pasos en este proceso.

Elías fue llevado a la victoria por el asombroso poder de Dios. Un día fue protagonista de la impresionante victoria sobre los profetas de Baal, anunció el fin de la sequía y sobrepasó el carro de Ahab. Sin embargo, al siguiente día Elías se desanimó, tuvo temor y huyó de Jezabel al desierto (I Reyes 18 y 19). ¿Es el poder la solución, como nosotros pensamos? Más significativo para nuestro propósito es notar cómo el Dios de asombroso poder encontró a Elías ese día (I

46 Ver Driver, *La obra redentora de cristo* para discusión de este problema y una exposición de la diversidad de imágenes bíblicas de la redención.

47 Ver capítulos siete, ocho y nueve de Marcos Baker, *Centrado en Jesus*; y los artículos por Marcos Baker, “Diez facetas de la salvación por la cruz y la resurrección”, “Dos narrativas fundamentales de la cruz: cómo ellos afectan el evangelismo” y “Salvación por la cruz: imágenes para hoy” en <http://profmarkbaker.com/espanol/libros-y-articulos/>.

Reyes 19:11-12). Dios no le habló con palabras estruendosas. Dios no estaba en el tremendo viento ni en el terremoto o el fuego. Con un suave y apacible susurro Dios animó a Elías.

¿Cómo respondería una persona si un león entrara por la puerta? ¿Qué haría si ingresara un cordero? Cuando he hecho estas preguntas las personas normalmente dicen que correrían, se esconderían o se desmayarían ante el león, pero acariciarían al cordero. Después de escuchar las repuestas leo Apocalipsis 5. El título "El triunfante León de Judá" rebosa de poder y gloria. Esta imagen podría fácilmente describir un Dios distante con un garrote. ¡Pero este león triunfante es un cordero!

Para explorar mas los temas de ese ensayo vean los libros del autor publicado por Ediciones Kairos: *¿Dios de ira o Dios de Amor?;* *¡Basta de religión!:* *Cómo construir comunidades de gracia y libertad;* y *Gálatas* <http://www.kairos.org.ar/indexediciones.php>

Y el libro *Centrado en Jesús* publicado por Ediciones Shalom, Lima, Peru y Ediciones Semilla, Guatemala.

El ensayo no puede ser publicado sin permiso del autor. Puede usarlo para uso personal y en clases o en iglesias sin pedir permiso si pone el nombre del autor y la dirección de la página de web del autor: <http://profmarkbaker.com/espanol/libros-y-articulos/>